

Символика хлеба в родильном и похоронном обрядах Архангельской области.

Хлеб и разнообразная выпечка являются не только важнейшей частью крестьянского рациона, но и наделяются в народном сознании магическими функциями. Известно, что для каждого большого праздника использовался определённый вид выпечки. Магические свойства хлеба важны и в контексте родильного и похоронного обрядов.

Родильный обряд:

Хлеб, зерно являются символами плодородия, жизни. Неслучайно новорождённый может уподобляться хлебу: *Дитятко што тесто: как замесил, так и выросло*. МЕЗ.Аз.

По народным представлениям, ребёнок «делается» из запасов некоего вещества, находящегося в материнской утробе. Сравните наименования последнего ребёнка в семье: *заскрёбыш, поскрёбыш. Заскрёбыш последнего называют, по сусекам поскребли*. МЕЗ.Пгр. *Последний – последыш, поскрёбыш*. ЛЕШ.Смл. *Сусеки* – это отделения для хранения муки в большом ларе, следовательно, младенец замешивается, как тесто, из муки.

После рождения младенца клали в *полотуху* – деревянную посудину для замешивания теста или *спалывания* (формирования) хлеба. *В полотушке в баню носили. Полотушка из берёста, там жито пололи*. ЛЕШ.Клч.

Недоношенного ребёнка клали в полотуху и ставили на печь, чтобы он «допёкся», подобно хлебу: *Недоношенного ребёнка в полотушке на печи держали, в пуху да*. ЛЕШ.Клч.

Этот обряд соотносится с известным почти на всей славянской территории обрядом «перепекания» недоношенного или слабого младенца, когда ребёнка обмазывали тестом и некоторое время держали в печи (СД 2004, 259)

На территории Архангельской области встречается и прямое соответствие новорождённый-хлеб: ритуальное обращение к роженице на празднике родин звучит так: *Показывай хлебы свои* (новорождённых). ЛЕШ.Клч. Как полагают исследователи, «хлеб в определённых верованиях мог замещать человека» (МиБ 2005, 461).

После рождения ребёнка и выхода плаценты – *последа*, повитуха должна была закопать послед с завернутым в него хлебом или яйцом (символы плодородия), чтобы в семье были ещё дети (МиБ 2005, 458).

Продуцирующие функции хлеба выявляются и при лечении детской болезни – *щетишки*, или *крапихи*. Симптомы этой болезни таковы: ребёнок не спит по ночам, не может лежать на спине, как будто ему что-то мешает. Иногда при прикосновении на спине младенца можно почувствовать жёсткие волоски – щетину. Щетину удаляют хлебным мякишем или тестом. Мякиш часто смачивается материнским молоком, или тесто

замешивается на материнском молоке: *Щетинка была у детей, на спине волос какой-то рос, тесто делали. Тесто потом скатывали, и щетинка выдиралась.* МЕЗ.Пгр. *Щетинка бывает, ребёнок не спит, ревет. Тесто замесят жидкое, водят по спине, и волос там остаётся.* ЛЕШ.Клч. *Щетинка – водили хлебным мякишем, смоченным материнским молоком. Скатывают щетинку. Ребёнок не спит, беспокоится, плохо ест. Щетинка на спине бывает, чаще всего. На хлебе остаётся волос.* ЛЕШ.Смл.

Родильный обряд, по классификации Ван Геннепа, относится к обрядам перехода, когда основные действующие лица обряда – мать и ребёнок – получают новый статус в сообществе. Получение нового статуса всегда сопровождается перераспределением доли, символом которой и служит хлеб.

Доля – одно из центральных представлений славянской архаической картины мира, она включает в себе понятие о судьбе человека, жизненных благах, которыми он будет владеть. Доля, по определению О.А.Седаковой, это часть некоего целого, которая находится во взаимозависимых связях с другими частями, долями (Седакова 2004, 41).

Приходя на родины, гости приносили ребёнку в подарок пирог, как бы отделяя причитающуюся ему долю и одновременно желая здоровья и быстрого роста. *Дарили ребёнку пирок, а не носили ни пелёнок, ничего.* НЯНД.Мш.

Принято было дарить пирог и на дни рождения ребёнка. Пирог ставился ребёнку на голову с пожеланиями вырасти побыстрее: *Малым на день рождения ставили пирог на голову: «Рости, вырасти с пирога!»* ЛЕШ.Клч.

Продуцирующая функция хлеба использовалась и до зачатия ребёнка: если женщина хотела родить мальчика, она ела хлебные горбушки (МиБ 2005, 458).

Важным ритуалом, оформляющим окончательное расставание матери и ребенка, становилось отлучение от груди: от материнского молока ребенок переходит к пище, символически соотносящейся с отцом, - к хлебу (СД 2004, 203-204).

Похоронный обряд.

В похоронном обряде как обряде перехода тоже оказывается важным понятие доли. С одной стороны, доля покойного должна быть распределена между оставшимися, с другой стороны, нужно отделить покойнику причитающееся, чтобы он не беспокоил живых. Об умерших говорят: *Кто помер, дак тот с хлебоф долой.* ПИН.Шрд.

Формула *с хлебов долой* становится образным наименованием смерти, ухода в мир иной: *Особенно старым скажут: с хлеба долой, туда и дорога.* ПИН.Явз.

Отделение покойному его доли производится сразу же, как его обмоют: *Покойника намоют и сразу хлеп и денешку положат, штоп ушол з деньгами. Вот тебе хлеп, соль и вода.*

Оденёш, расчѣшэш волосы, и хлеп и соль под левую мышку, он с хлебом – солью и идѣт. Покойнику кладут хлебушка, кладут соль, яйцо кладут под мышку, под другую мышку хлебушка положат. Хлеп-соль кладут и говорят, што фсѣ тебе положѣно, и хлеп, и соль. Жэньщинам под левую, а мужчинам пот правую (подмышку). НЯНД. Мш.

Хлеб могут положить и непосредственно в гроб: *Некоторыее ложат дак мужчинам и сигареты, спички это вот кладут. Раньшэ ложыли только хлеп да соль, а теперь фсѣ ложат.* НЯНД. Мш.

Символом распределения доли является ритуал раздачи хлеба соседям: *Испекѣш – нать снесѣти поминку, пусь поминают, ну милостьину. Нать испекчи – поминку сьнесѣш, поминают родителей. Испекѣш, надо поминку снести, милостыню бацьке, родителей поминать.* ЛЕШ.Плщ. *Напекут шанек и понесут по бапкам милостину, поминать.* ЛЕШ.Лбс.

Тот же смысл имеет вкушение хлеба-соли при прощании с покойным в его доме: *Хлеп с солью, и поминают фсе, на гробу-ту, кажный подойдѣт прощацца.* МЕЗ.Бч.

В день похорон существовал обычай подавать милостыню – хлеб - первому встречному, что символизировало связь с миром мѣртвых, так как подаяние вручалось на дороге, т.е. пути в мир иной.(МиБ 2005, 482).

Хлебу принадлежит и главная роль среди поминальных обрядовых кушаний. Исследователи отмечают, что в большинстве традиций поминальный хлеб не имеет особой формы или особого наименования (Седакова 2004,115).

Приходя на поминки, гости приносят с собой пирог: *С собой на обет (поминальный) берут круглый пирок, заходят и отдают хозяйкам. Празничный овальный, а круглый на похороны, идут с пирогом. На похороны-те пекли, оно кругло, а не на похороны, так пирогом.* ПИН. Шрд.

В Пинежском районе отмечается особая форма поминального пирога – он круглый, в отличие от обычного вытянутого. Круглая форма, возможно, свидетельствует о цикличности жизни и смерти, о будущем возрождении покойного в новом статусе.

Отмечаются на архангельской территории и особые названия поминальной выпечки: *кутейник, поминка, поминальник, помины, шаньга, нагольные шанежки. Кутью-ту каку-ту варят, кутейники пекут – на поминки.* ПИН.Чкл. *Поминки-то, кто умерали, день рождения, пекут пироги таки. Нам уш помины пекут.* ПРИМ.ЛЗ. *Делали упокоенну, на сороковой день носили поминальники...пекут пироги на упокоенну.* ОНЕЖ. Прн. *А потом родительской день, у нас пикут нагольные шанешки на сковороде.* КАРГ.Лкш.

Чаще всего, однако, на поминки пекут блины, оладьи (*олашки, лашки, шпаньки*), которые не являются специальным поминальным кушаньем, но лишь выполняют роль ритуального угощения. *Блины пекут, блинами обносят.* ЛЕШ.Смл. *Пекли оладьи на*

родительскую субботу. Это тожэ стряпня у нас была, оладьи, в нашэй семье их олашки называли. Раньшэ фсе родныё собирауца, помянут дома, шпаньки пекут. Человек помрёт, лашки испекут, захоронили и пьют с лашками. Утром шпанькоф напекут, сейчяс это оладьи. Как пойдут на кладбишшо, дак шпаньками поминали, только шпанькоф понесут. НЯНД. Мш.

Во многих районах обязательным на поминках был пирог с рыбой – хтоническим существом, символизировавшим мир мёртвых. На поминки грешневую кашу наварят, мяса накладывают, блиноф напекут, кто пирок рыбный испекёт, натяпает. НЯНД. Мш. Девято в июле месяцэ, от Паски девято воскресенье Христово. Девятого-то пойдём на кладбишшо, фсе на кладбишшо и на берек – перет сенокосом, это не по числам, а просто Девято зовёцца. Раньшэ поминки-то Девято, он всё больших рып наловит (день поминовения родственников. На кладбище приносят еду, кладут на могилу и едят сами, обязательное блюдо – пирог с запечённой в нём целиком рыбой). ВИЛ.Пвл.

Интересен запрет есть на поминках горбушки хлеба, их всегда убирают. Сравните символику горбушек в родильном обряде: это жизненное, активное начало, их едут женщины, желающие родить мальчика. На поминках нет горбушек, их убирают. ЛЕШ.Смл.

В похоронном обряде, как и в родильном, хлеб может замещать человека, в данном случае – покойника. Приснившийся хлеб означает смерть кого-то из близких: (Сон) Будто мы с ним едем по льду на лошади, мы на свадьбу не приедем, говорю, а сама сочни ску и в сумки кладу, дома испеку. Лёд – это слёзы, а печь – печаль. Вот ы приснилось (а через несколько дней умер муж). ЛЕШ.Клч.

Существует запрет резать хлеб на поминках: Хлеб нельзя нарезать, надо ломать, чтобы не было острых предметов (на поминках). ЛЕШ.Смл. С одной стороны, это можно объяснить представлением о том, что острые предметы могут «проткнуть покойнику глаза». Сравните запрет пользоваться острыми предметами, например, спицами, в поминальные дни и «большие» праздники. Ф праздники – нельзя с острым, в большой-то праздник – там со спицами. Шоп своих не беспокоить (затыкать мертвецам глаза). ПИН.Квр.

С другой стороны, существует верование, что покойник может отобрать урожай, жизненную силу хлеба, поэтому хлеб стараются не крошить (Седакова 2004, 116). И, наконец, если учесть, что хлеб является символическим заместителем покойника, не крошить его – значит не умножать смерти.

Стоит сказать несколько слов и о таком распространённом поминальном блюде, как кутья. Сейчас кутья – это рис с изюмом, но изначально кутья была ближе к хлебу: это распаренное зерно пшеницы с мёдом. Зёрна, связанные с идеей плодородия, доли, раздавали сразу после похорон, причём делили кутью на равные части, и иногда давали по ложке кутьи

в руку каждому присутствовавшему. *Пшэницы напарят и положат ф кринку, где-то кутьёй зовут, а у нас просто пшэницэй звали.* УСТЬ.Брз.

На следующий после похорон день принято было ходить на могилу поминать усопшего. На могиле оставляли хлеб (блины) и кутью: *На могилу блинчики и кутью.* ЛЕШ.Клч. *На кладбище разлаживаю хлеба-ти: шаньги, хлебы, сахар, продукты каки.* ЛЕШ.Вжг. Исследователи считают этот обычай пережитком старого ритуала «кормления мёртвых», задабривания покойника и самой смерти: «Обрядовое кормление мертвых известно с давних времен, до наших дней погребальные пиршества дошли в виде поминок, которые можно рассматривать как оберег – способ уберечь живущих от злого влияния мёртвых (Гаврилова 1994, 5).

Считается, что в течение сорока дней после смерти душа умершего находится на земле. В это время повсеместно принято оставлять «для души» рюмку водки и кусок хлеба.

Хлеб в похоронном обряде может использоваться и как оберег: в день похорон отца или матери оставшихся сиротами детей заставляю сесть при закате солнца на порог и съесть кусок хлеба с солью. После этого сироты не будут чувствовать сильной тоски по умершему (Байбурин 1983, 139)

Выводы.

Итак, хлеб в родильном и похоронном обрядах обладает особой символической и магической значимостью. Хлеб – это и функциональный заместитель человека, и носитель продуцирующей функции, и символ доли, распределяющейся между членами социума. Это и «предмет», позволяющий контактировать с миром мёртвых (обряд подачи милостыни первому встречному), и оберег для живых. Сходство функций хлеба как обрядового предмета подтверждают внутреннее родство родильного и похоронного обрядов.

Список районов и населённых пунктов Архангельской области:

Вилегодский: ВИЛ.Пвл. – Павловск.

Каргопольский: КАРГ.Лкш. – Лекшмозеро.

Лешуконский: ЛЕШ.Клч. – Кельчемгора; ЛЕШ.Лбс. – Лебское; ЛЕШ.Плщ. – Палашелье; ЛЕШ. Смл. – Смоленец.

Мезенский: МЕЗ.Аз. – Азаполье; МЕЗ.Бч. – Бычьё; МЕЗ.Пгр. – Погорелец.

Няндомский: НЯНД.Мш. – Моша (Макаровское).

Пинежский: ПИН.Квр. – Кеврола; ПИН.Чкл. – Чакола; ПИН.Шрд. – Шардонемь; ПИН.Явз. – Явзора.

Приморский: ПРИМ. ЛЗ - Летняя Золотица.

Устьянский: УСТЬ.Брз. – Березник.

Литература:

1. Архангельский областной словарь / Под.ред. О.Г.Гецовой. – М, 1980-2004-. вып.1-12-.
2. Байбурин А.К. Жилище в обрядах и представлениях восточных славян. - Л, 1983.

3. Гаврилова Т.И. Погребальный пир и обереги на территории Курщины // Материалы для изучения сельских поселений России. Доклады и сообщения третьей научно-практической конференции "Центрально-черноземная деревня: История и современность". - Воронеж, 1994.
4. МиБ – Мужики и бабы: Мужское и женское в русской традиционной культуре. Иллюстрированная энциклопедия/Авт.: Д.А.Баранов, О.Г.Баранова, Т.А.Зими́на и др. – СПб.: Искусство – СПб, 2005.
5. Седакова О.А. Поэтика обряда. Погребальная обрядность восточных и южных славян. – М.: «Индрик», 2004.
6. СД - Славянские древности: Этнолингвистический словарь в 5-ти томах / Под общ.ред. Н.И.Толстого. – Т.3 – М.: Междунар. отношения, 2004.

Функции хлеба в родильном и похоронном обрядах Архангельской области // Лексический атлас русских народных говоров. Материалы и исследования 2009. СПб, «Наука», 2009. – с.412-417